

## 1. CARTA DEL RECTOR MAYOR

### «Y VOSOTROS, ¿QUIÉN DECIS QUE SOY YO?» (Mc 8,28) CONTEMPLAR A CRISTO CON LA MIRADA DE DON BOSCO

**1. Contemplar a Jesucristo con mirada salesiana — 2. Jesucristo en la vida de Don Bosco** – 2.1. El Cristo del Evangelio – 2.2. La configuración a Cristo — **3. Jesucristo «Apóstol del Padre y Buen Pastor»** – 3.1. La gratitud al Padre por el don de la vocación divina a todos los hombres – «*La gratitud al Padre...*» – «*... por el don de la vocación divina a todos los hombres*» – 3.2. La predilección por los pequeños y los pobres – 3.3. La solicitud en predicar, sanar y salvar bajo la urgencia del Reino que llega – «*La solicitud en el predicar...*» – «*sanar...*» – «*... y salvar...*» – «*... movido por la urgencia del Reino que llega*» – 3.4. La actitud del Buen Pastor que conquista con la mansedumbre y la entrega de sí mismo – 3.5. El deseo de congregar a los discípulos en la unidad de la comunión fraterna — **4. Jesucristo, «nuestra Regla viviente»** – en la realización de la *misión*; – en la vida de *comunidad*; – en los *consejos evangélicos*; – en la *oración*; – en la *formación* – **Conclusión:** «*¡Seamos imitadores de Don Bosco, como él lo fue de Cristo!*».

Roma, 25 de diciembre de 2003  
*Solemnidad de la Natividad del Señor*

Queridísimos hermanos:

Celebramos la Navidad del Señor, memoria del acontecimiento de la Encarnación, que en el Hijo ha hecho visible la realidad misma de Dios y ha puesto de manifiesto la participación de la naturaleza humana. Es hermoso —más aún, bueno, porque precisamente ésta es la buena noticia, esto es el evangelio— saber que Dios no está lejos, sino cerca; que después de habernos creado no nos ha abandonado, que se ha hecho uno de nosotros, ha tomado nuestra carne, se ha hecho hombre para

que nosotros pudiéramos ser hijos suyos. El Hombre-Dios es la revelación más completa del amor de Dios, su Palabra definitiva sobre el hombre y sobre Dios; en efecto, Dios «en distintas ocasiones y de muchas maneras habló antiguamente a nuestros padres, por los profetas. Ahora, en esta etapa final, nos ha hablado por el Hijo» (Hb 1,1.2 a).

El Hijo de Dios ha querido vivir nuestra experiencia y formar parte de nuestra familia; esto le ha dado a Él el nombre de Jesús y el rostro de Nazareno; pero lo ha hecho también semejante y cercano a nosotros. Tal vez por esto la atmósfera navideña se caracteriza por un fuerte sentido de familia y de cercanía. Las casas se revisten de luz, vuelven a nuestra mente los recuerdos de familia, deseamos encontrar a las personas más queridas, tratamos de estar con los amigos o al menos hacernos presentes entre ellos por medio de las felicitaciones. La representación navideña del nacimiento ha contribuido sin duda a crear este clima de calor humano, de profundidad de afectos, de cercanía familiar.

Navidad es una gran fiesta: los ángeles anuncian la alegría del nacimiento del Salvador y la paz a los hombres de buena voluntad. Pero los Evangelios no ocultan el hecho de que el nacimiento de Jesús fue en un establo, porque María y José «no habían encontrado otro lugar» (Lc 2,7); no ocultan tampoco que sus padres tuvieron que huir a Egipto, porque «Herodes buscaba al niño para matarlo» (Mt 2,13). El mensaje navideño es, por eso, tan fascinante como trágico. Con la Encarnación, la dignidad de toda persona queda elevada a la condición divina, si bien sigue siempre expuesta al peligro del rechazo (cf. Jn 1,10): desde el momento en que Dios ha querido tomar el camino del hombre, el hombre es el cami-

no para encontrar a Dios, un camino que a veces es escondido y accidentado (cf. Jn 19,5).

Éste es el contexto, queridos hermanos, en que me pongo de nuevo en comunicación con vosotros, en primer lugar para desearos una santa Navidad y un feliz Año Nuevo, lleno de gracias y de bendiciones, especialmente las que Dios nos ha dado en la Encarnación de su Hijo; en segundo lugar, para continuar con vosotros la reflexión sobre nuestra vocación a la santidad y sobre nuestra vida consagrada salesiana, como camino específico para alcanzarla.

Os propongo, por esto, reflexionar sobre cómo responder a las preguntas puestas por Jesús a sus discípulos: «¿Quién dice la gente que soy yo? Y vosotros, ¿quién decís que soy yo?» (Mc 8,27.28). Se trata de preguntas fundamentales para nuestra condición de creyentes y de consagrados. Pero no se puede reconocer adecuadamente la identidad de Aquel que nos ha llamado y cuyo seguimiento nos hemos propuesto, si no vivimos una fuerte experiencia de fe y si no nos sentimos muy queridos por Él. Es éste el sentido de las palabras con que Jesús, según el evangelio de Mateo, acoge la respuesta de Pedro: «Dichoso tú, Simón, hijo de Jonás, porque eso no te lo ha revelado nadie de carne y hueso, sino mi Padre que está en el cielo» (Mt 16,17). También Lucas se pone en la misma línea; él coloca estos interrogantes mientras Jesús se encuentra con los discípulos en un lugar apartado para rezar (cf. Lc 9,18). «Ambas indicaciones nos hacen tomar conciencia del hecho de que a la contemplación plena del rostro del Señor no llegamos sólo con nuestras fuerzas, sino dejándonos guiar por la gracia»<sup>1</sup>.

Por su parte, Marcos, a través de la pregunta repetida varias veces: «Pero ¿quién es éste?» (Mc 4,41; cf. 1,27; 2,6.12; 6,48-50), parece decirnos que Jesús evita dar respuestas definitivas y que el hombre no logra aferrarlo de una vez por todas. Jesús puede ser identificado sólo por Dios, como sucedió en el bautismo en el Jordán: «Éste es mi Hijo predilecto, en el que me he complacido» (Mt 3,17), y en la transfiguración en el Tabor: «Éste es mi Hijo, que yo amo. ¡Escuchadlo!» (Mc 9,7). Jesús puede ser reconocido como Cristo e Hijo de Dios sólo por los creyentes; sólo quien profesa y vive la fe «llega realmente al corazón, yendo a la profundidad del misterio: «Tú eres el Cristo, el Hijo de Dios vivo» (Mt 16,16)»<sup>2</sup>.

<sup>2</sup> NMI núm. 19.

No es otro el contenido del evangelio que, según el primer versículo de Marcos, se podría expresar así: «Comienza el evangelio de Jesucristo, el Hijo de Dios». Y ni siquiera otra es la finalidad de la narración de los evangelios: «Estos signos se han escrito para que creáis que Jesús es el Cristo, el Hijo de Dios, y para que, creyendo, tengáis vida en su nombre» (Jn 20,31).

Hace poco tiempo os escribía que «el verdadero desafío actual de la vida consagrada es el de restituir a Cristo a la vida religiosa y la vida religiosa a Cristo»<sup>3</sup>. Pues bien, «Cristo da a la persona dos certezas fundamentales: la de ser amada infinitamente y la de poder amar sin límites»<sup>4</sup>. Queridos hermanos, ¡cuánta necesidad tenemos de estas certezas! «Gracias a ellas, la persona consagrada se libera progresivamente de la necesidad de colocarse en el centro de todo y de poseer al otro, y del miedo a darse a los hermanos; aprende más bien a amar como Cristo la

<sup>3</sup> ACG 382 (2003), pág. 20.

<sup>4</sup> CIVCSVA, *La vida fraterna en comunidad*, núm. 22.

<sup>5</sup> CIVCSVA, *La vida fraterna en comunidad*, núm. 22.

<sup>6</sup> CIVCSVA, *Caminar desde Cristo*, núm. 23.

ha amado, con aquel mismo amor que ahora se ha derramado en su corazón y la hace capaz de olvidarse de sí misma y de darse como ha hecho el Señor»<sup>5</sup>. Precisamente por esto, querría indicaros en la contemplación de Cristo el medio más seguro para triunfar en esto: «el camino que la vida consagrada debe emprender al comienzo del nuevo milenio está guiado por la contemplación de Cristo»<sup>6</sup>.

### 1. Contemplar a Jesucristo con mirada salesiana

La contemplación del rostro de Cristo debe ser para nosotros la primera pasión y ocupación, como se nos indica en la Regla de Vida: «Nuestra ciencia más eminente es, por tanto, conocer a Jesucristo, y nuestra alegría más íntima, revelar a todos las riquezas insondables de su misterio» (*Const.* 34). Este texto es tanto más significativo si se recuerda que se encuentra en el capítulo de las Constituciones en que se describe nuestro servicio educativo pastoral. Os invito a realizar el precioso trabajo de contemplar al amado por excelencia, Aquel que nos ha fascinado y sigue fascinándonos, con una mirada salesiana, con los ojos mismos de Don Bosco, para que como él y siguiéndole a él «al leer el Evangelio seamos más sensibles a ciertos rasgos de la figura del Señor» (*Const.* 11).

La contemplación de Cristo es el punto de partida del camino espiritual y del programa pastoral trazado en la Exhortación apostólica “*Novo Millennio Ineunte*”, que nos llama a tener la mirada «más que nunca fija en el rostro del Señor»<sup>7</sup>. La instrucción *Caminar desde Cristo* ha retomado el mismo objetivo

<sup>7</sup> *NMI* núm. 16.

estratégico, indicándonos los diversos rostros que contemplar y los lugares donde hacer experiencia de Cristo: «Éstos son los caminos de una espiritualidad vivida, compromiso prioritario en este tiempo, ocasión de releer en la vida y en la experiencia diaria las riquezas espirituales del propio carisma, en un contacto renovado con las mismas fuentes que han hecho surgir, por la *experiencia del Espíritu* de los fundadores y de las fundadoras, el destello de la vida nueva y de las obras nuevas, las específicas relecturas del Evangelio que se encuentran en cada carisma»<sup>8</sup>. La contemplación de Cristo nos inserta así, como Salesianos, en el camino postjubilar de la Iglesia y en el compromiso actual de la vida consagrada.

<sup>8</sup> CIVCSVA, *Caminar desde Cristo*, núm. 23.

Contemplar a Cristo significa conocerlo más profundamente, amarlo más fielmente, seguirlo más radicalmente. En efecto, no se Le puede amar si no se Le conoce; y no se Le conoce si no se Le sigue (cf. Jn 1,38-39); y no se Le sigue si no estamos de tal manera enamorados de Él que dejamos todo por «estar con Él» (Jn 21,15-19). Conocimiento, amor y seguimiento de Cristo son realidades inseparables, que se relacionan recíprocamente.

Las dos preguntas puestas por Jesús a los discípulos —«¿Quién dice la gente que soy yo?» y «Vosotros, ¿quién decís que soy yo?»— orientan hacia esta interpretación de la contemplación de Cristo. Podrían ser expresadas con estas paráfrasis: «¿Quiénes dicen que soy yo, aquellos que, al no amarme y, por tanto, no siguiéndome de cerca, *no pueden conocerme?*»; «¿Quién decís que soy yo, vosotros que amándome tanto y considerando todo como basura con tal de seguirme, estáis en condiciones de conocer la identidad más profunda de mi persona?».

Las respuestas dadas por los discípulos convalidan la misma interpretación: la cristología no es sólo fruto de conocimiento, sino también de amor hacia Cristo y de seguimiento. Estando al parecer de la gente, Jesús es Juan Bautista, o el profeta Elías, o uno de los profetas (cf. Mc 8,28). También en el curso de la historia Jesús ha sido calificado en formas muy diversas: es un revolucionario, un romántico, un comunista, un libertador, un liberal, un superstar, un judío devoto,...; pero ninguno de estos títulos hace justicia al misterio de la persona de Jesús. Sólo los discípulos pueden afirmar: «Tú eres el Mesías, el Cristo, el Hijo de Dios Vivo» (Mt 16,16). A lo largo de la historia también los creyentes han tratado de profundizar esta confesión de fe con la reflexión teológica y con la historia del discipulado; los que mejor conocen a Jesús son aquellos que lo aman más y lo siguen más de cerca, tratando de configurarse a Él.

No basta, pues, con ser «admiradores» de Cristo, sino que se debe ser «imitadores». Como advierte un gran teólogo, mientras «un imitador aspira a ser lo que admira, un admirador, en cambio, se queda personalmente fuera..., evita ver que aquel objeto contiene en relación con él la exigencia de ser, o al menos de aspirar a ser, lo que admira»<sup>9</sup>.

Contemplar a Cristo no es, pues, diversión estética, ni libre pasatiempo y, ni siquiera curiosidad intelectual; es, en cambio, pasión nunca satisfecha y necesidad urgente de conocimiento, amor, seguimiento: queremos contemplar cada vez mejor a Aquel a quien querríamos adherirnos más, porque «adherirse cada vez más a Cristo» constituye el «centro de la vida consagrada»<sup>10</sup>.

<sup>9</sup> S. KIRKEGAARD, *Esercizio del cristianesimo*, en *Opere*, traducción de C. FABRO, Sansoni, Florencia, 1972, pág. 812.

<sup>10</sup> CIVCSVA, *Caminar desde Cristo*, núm. 21.

Nosotros, Salesianos, contemplamos a Jesús con una nuestra especificidad bien precisa. Nuestra forma de vida realiza el proyecto apostólico de Don Bosco: «Ser en la Iglesia signos y portadores del amor de Dios a los jóvenes, especialmente a los más pobres» (*Const.* 2); cumpliendo esta misión «encontramos el camino de nuestra santificación» (*Const.* 2). La misión salesiana, que «da a toda nuestra existencia su tonalidad concreta» (*Const.* 3), nos hace más «sensibles a ciertos rasgos de la figura del Señor» (*Const.* 11) y hace que nuestro contemplar a Cristo y nuestro obrar cristiano estén permeados de pasión por Dios y de compasión por los jóvenes. *Nosotros, Salesianos, conocemos, amamos y seguimos a Jesús, estando entre los jóvenes.* Inmersos en el mundo y en las preocupaciones de la vida pastoral, aprendemos a encontrar a Cristo a través de aquellos a los que hemos sido mandados (cf. *Const.* 95). Nuestro acceso a Cristo pasa a través de los jóvenes. Nosotros, Salesianos, no podemos pensar, ver, encontrar, amar y seguir a Cristo sin estar rodeados de los jóvenes o, al menos, sin ser conscientes de haber sido enviados a ellos. Los jóvenes son nuestra misión y «el lote que nos ha tocado, la heredad que hemos recibido» (Sal 16,6). Lejos de los jóvenes, no logramos *contemplar* a Cristo o, al menos, no miramos al Cristo contemplado por Don Bosco; los jóvenes a los que somos enviados son el lugar y la razón de nuestra experiencia cristiana. Esto significa que existe un *camino salesiano* para contemplar y, por tanto, para conocer, amar y seguir a Jesús.

Puesto que la cristología es la reflexión sistemática sobre la persona y sobre la obra de Jesús de Na-



zaret, el Cristo, el Hijo de Dios, alguno podría preguntarse si se puede dar una «*crisología salesiana*», o si la crisología, para ser auténtica, debe estar libre de cualquier adjetivo.

Está claro que, para ser la misma, la reflexión crisológica debe ser fiel a su función, que mira a la comprensión y a la inteligencia de la fe en la persona real, concreta e histórica de Jesús de Nazaret, confesado como Cristo e Hijo de Dios. Por lo tanto, debe permanecer fiel al modo como la tradición normativa cristiana ha comprendido y explicado dicha figura a lo largo de los siglos.

Sin embargo, esta fidelidad no excluye aproximaciones diversas a la persona y a la obra de Jesús, sin agotar nunca la riqueza; el mismo misterio personal de Cristo las exige y las hace inevitables. Si es verdad que ninguna persona humana puede ser definida con una sola frase, ni fijada en una sola actitud, ni contemplada desde una única perspectiva, esto es así con mayor razón para Jesús, hijo de María e Hijo de Dios, verdadero hombre y verdadero Dios. Cuanto más nos acercamos, tanto más percibimos la figura de Cristo como *misterio*. Por tanto, no pierde actualidad ni urgencia la pregunta que Jesús dirigió a sus discípulos y sigue dirigiéndola también a nosotros: «Y vosotros, ¿quién decís que soy yo?» (Mc 8,29).

Entre tantos factores que «diversifican» las perspectivas y, por tanto, *multiplican* las respuestas a la pregunta crisológica, podemos mencionar:

- la permanente *profesión eclesial* de fe que, a lo largo de dos mil años, ha utilizado conceptos y términos diversos para comprender y expresar la experiencia de la salvación en

Cristo y en la que aparece, más que la inmutabilidad de las fórmulas, el compromiso de fidelidad de los creyentes;

- los diversos *contextos geográficos y culturales* en los que ha crecido y se ha desarrollado la fe en Cristo, con una atención también a la religiosidad popular, que particularmente en campo cristológico presenta una amplísima e inagotable variedad de expresiones y simbologías;
- la *sensibilidad carismática* de la vida consagrada, que ha «hecho surgir, por la experiencia del Espíritu de los fundadores y de las fundadoras... las específicas relecturas del Evangelio que se encuentran en cada carisma»<sup>11</sup>; los carismas, dones del Espíritu Santo a la Iglesia, tienen en la base una intuición cristológica» y tienden al seguimiento y a la imitación del Señor Jesús desde una perspectiva propia, sin la pretensión de ser exhaustiva o exclusiva.

<sup>11</sup> CIVCSVA, *Caminar desde Cristo*, núm. 23.

De esta sensibilidad carismática nosotros somos conscientes y nos sentimos orgullosos: «El Evangelio es único e idéntico para todos. Sin embargo, existe una '*lectura salesiana del Evangelio*'; de ella nace una forma salesiana de vivirlo. Don Bosco miró a Cristo para intentar parecersele en los rasgos que mejor respondían a su misión providencial y al espíritu que debe animarla»<sup>12</sup>. Y ¡no expresa, acaso, esto la necesidad de vivir una nuestra propia y específica experiencia de Cristo, nacida en la misión juvenil que, narrada, se hace necesariamente «*crisología salesiana*»? Precisamente por esto nos parece justificado hablar de una «crisología salesiana»,

<sup>12</sup> *El Proyecto de vida de los Salesianos de Don Bosco*, Editorial CCS, Madrid 1986, pág. 186.

aquella que pone de relieve los «rasgos de la figura del Señor» a los que nuestra misión nos ha hecho «más sensibles» (cf. *Const.* 11). En esta relectura cristológica salesiana se funda una profunda espiritualidad y una eficaz praxis pastoral, ambas centradas en Cristo y con clara identidad carismática; es decir, hace falta una contemplación de Cristo, explícitamente salesiana, para vivir una experiencia espiritual y para realizar una praxis pastoral con clara identidad.

## 2. Jesucristo en la vida de Don Bosco

En el origen de un carisma que Dios da a su Iglesia y, a través de ella, al mundo entero, se encuentra siempre un *fundador* o una comunidad fundadora. Precisamente porque es un don que caracteriza de forma singular la vida cristiana, el carisma privilegia, en el creyente que lo recibe, rasgos específicos en su forma de comprender, amar y vivir a Cristo.

El espíritu salesiano, aquel «estilo original de vida y de acción» que «Don Bosco vivió y nos transmitió, por inspiración de Dios» (*Const.* 10), «encuentra su modelo y su fuente en el corazón mismo de Cristo, apóstol del Padre» (*Const.* 11). Es verdad que «nosotros descubrimos (a Cristo) presente en Don Bosco que entregó su vida a los jóvenes»; pero «para comprender *nuestro espíritu en su elemento central*, hay que ir más allá de la persona de Don Bosco; es preciso acudir a la fuente en que bebió: *la persona de Cristo*»<sup>13</sup>.

<sup>13</sup> El Proyecto de vida de los Salesianos de Don Bosco, pág. 184.

Por esto nos interesa conocer y amar al Cristo que Don Bosco vivió y pensó; identificar los rasgos de su persona a los que como Salesianos «somos

más sensibles» (*Const.* 11) y, por tanto, aferrados por Él y fascinados por Él, ponernos a seguirle. Y precisamente porque en Don Bosco se nos hace presente el modo de conocer, amar y seguir a Cristo, es en Don Bosco, a través de su experiencia espiritual y apostólica, donde estamos llamados a acercarnos como Salesianos a Cristo Jesús.

### 2.1. *El Cristo del Evangelio*

Más que la fe profesada por Don Bosco y su credo cristológico, nos interesa evocar su fe vivida y la actitud fundamental que tomó su relación personal con el Señor Jesús; es decir, es más importante referirse a la «*fides qua*» que a la «*fides quae*» de Don Bosco. Desde esta perspectiva, parece que su formación teológica tiene un valor relativo en relación con su experiencia cristiana.

Cristo era para Don Bosco una *persona viva y presente* en todo momento de su vida y de su obrar; para él no fue nunca sólo una verdad abstracta o un ideal que alcanzar. Diría que la actitud que distingue su fe cristiana es la de la *relación-cercanía-amistad*. Se puede verificar esto en el primer artículo de las Constituciones de 1858, donde había escrito: «El fin de esta Sociedad es el de reunir a sus miembros... para perfeccionarse a sí mismos imitando las virtudes de nuestro Divino Salvador, sobre todo la caridad con los muchachos pobres»<sup>14</sup>.

Esta relación está caracterizada por la convicción de que Jesús es el *Hijo de Dios hecho Hombre*; es más, de acuerdo con la teología de su tiempo, Don Bosco identifica prácticamente a Jesucristo con 'Dios', aún sin ignorar la realidad trinitaria del Misterio Divino; y así en Don Bosco los términos «Je-

<sup>14</sup> MB V, pág. 933; MBe V, pág. 663. Cf. *Costituzioni della Società di San Francesco di Sales*. Testi critici. LAS 1982, pág. 72.

sucristo» y «Dios» resultan prácticamente intercambiables.

En el interior de esta misma «contemporaneidad» con Cristo, no encontramos en Don Bosco una sensibilidad por el Jesús histórico, ni tampoco la preocupación de llegar al «Jesús de Nazaret», como tratan de hacer la exégesis y la teología actual. Para él, no hay otro Jesús que el Señor Jesús de los Evangelios.

## 2.2. La configuración a Cristo

Para trazar un perfil de la actitud de Don Bosco en relación con la persona de Jesucristo, me parece clarificador recordar el *sueño de los diez diamantes*, en el que Don Bosco quiso representar «la identidad del Salesiano», como nos lo ha recordado también el reciente CG25<sup>15</sup>. Con Don Rinaldi se puede afirmar que Don Bosco «fue siempre, durante toda su vida, la encarnación viviente de este personaje simbólico!»<sup>16</sup>. Pues bien, en la descripción del personaje, modelo del Salesiano, encontramos una diferencia entre la parte frontal del manto y la dorsal; en esta segunda están presentes aquellas actitudes *ocultas* que en cierto modo sostienen y fortalecen la fe, la esperanza y la caridad, en las que consiste propiamente el testimonio *visible*.

En la presentación del Señor Jesús que Don Bosco hace a sus muchachos y a la gente a la que dirige su predicación y sus escritos, él pone el acento sobre todo en la dimensión *mística* de la contemplación de Cristo, o sea en la bondad inagotable del Maestro, en su *misericordia*, en su *capacidad de perdón*. En particular, en las «Vidas» de los jóvenes ejemplares de Valdocco, muertos prematuramente,

<sup>15</sup> Cf. CG25 núm. 20.

<sup>16</sup> F. RINALDI en ACS 55 (1930), pág. 923. Cf. E. VIGANÒ, *Fisonomía del Salesiano según el sueño del personaje de los diez diamantes*, ACS 300 (1981), pp. 3-53.

pone de relieve un rasgo típicamente salesiano: *la amistad con Jesús*. Valga como ejemplo para todos la frase programática de Domingo Savio el día de su Primera Comunión: «Mis amigos serán Jesús y María». Esta realidad es, por así decir, la parte frontal del manto.

En cambio, en los escritos para los socios salesianos, comenzando por la Introducción a las Constituciones y en las Constituciones mismas, Don Bosco acentúa la dimensión *ascética*, que comprende el seguimiento y la imitación de Jesucristo en las diversas dimensiones de la vida consagrada y, de modo particular, en los consejos evangélicos. El hecho es tan evidente que, si no se tiene en cuenta la diversidad de los destinatarios, podría dar la impresión de que Don Bosco se contradice a sí mismo.

Por ejemplo, hablando de la obediencia, Don Bosco la describe así: ésta «debe ser a ejemplo de nuestro Divino Salvador, que la practicó aún en las cosas más difíciles, hasta la muerte de cruz». En cuanto a la pobreza, escribe: «(el Salesiano) sigue el ejemplo de nuestro Salvador, que nació en la pobreza, vivió en la privación de todo y murió desnudo en una cruz». Y hablando de la fidelidad a la vocación, da esta indicación: «Permanezca cada cual en la vocación a que ha sido llamado hasta el fin de su vida. Recuerde todos los días las severísimas palabras del Divino Salvador... Ninguno que pone su mano en el arado y vuelve la vista atrás, es apto para el Reino de Dios» (*Constituciones de 1874*, art. 21).

Aunque esté claro, es preciso subrayar que el seguimiento y la imitación de Jesucristo no se han de entender como una costosa renuncia, sino como una ofrenda libre y gozosa; no como una ocupación

puntual, sino como una total consagración: «No vamos tras una virtud (obediencia, pobreza, castidad), ni una actividad (educación, misiones, etc.), sino que seguimos a una Persona a la que deseamos imitar en plenitud y un Evangelio que nos proponemos vivir íntegramente»<sup>17</sup>. Yo mismo os lo escribía hace poco: «No nos hacemos religiosos «para» algo, sino «a causa de» alguno: de Jesucristo y de la fascinación que Él produce»<sup>18</sup>.

<sup>17</sup> *El Proyecto de vida de los Salesianos de Don Bosco*, pág. 185.

<sup>18</sup> ACG 382 (2003), pág. 20.

Esta aparente dicotomía no es tal, si tenemos presente la íntima e inseparable relación entre evangelio y vida, entre *fe y moral*, tal como lo entendió y lo vivió Don Bosco. En su vida y en su sistema educativo la moral no es nunca fin a sí misma; el cumplimiento del deber, por ejemplo, no se deriva de un «imperativo categórico» de estilo kantiano, sino del deseo de realizar por amor la voluntad de Dios en todo, hasta en los mínimos detalles de la vida. Viceversa, esta amistad con Dios no cae nunca en una «camaradería» que pasa por encima del cumplimiento de los mandamientos; quien ama se compromete a hacer la voluntad expresa y hasta los deseos ocultos de la persona amada. Lo ha dicho Jesús: «Si me amáis, guardad mis mandamientos» (Jn 14,15). Es esto, usando una imagen típicamente salesiana, la paradoja del emparrado de rosas.

En particular, la insistencia de Don Bosco sobre la práctica del Sacramento de la Reconciliación es muy significativa: constituye una de las columnas de su edificio educativo. En las «Vidas» escritas por él esto es claramente evidente y a veces hasta insistente: la confianza en Jesús no anula el conocimiento de la propia fragilidad moral; es más, aquella con-

fianza es tanto más fuerte cuanto mayor es este conocimiento.

Finalmente, la relación que Don Bosco tiene e inculca hacia el Señor Jesús es inseparable de la devoción a la Santísima Virgen María. En realidad, para él, en su propuesta educativa de la fe, es un lema seguro la expresión querida por San Luis María Grignon de Montfort: *Ad Iesum per Mariam*. A este propósito —como desde otros puntos de vista— *el sueño de los nueve años* es ejemplar: Jesús y María aparecen juntos, pero Ella le es dada como maestra, precisamente para hacerlo discípulo de Jesús y para ayudarlo a hacerse «humilde, fuerte y robusto».

### 3. Jesucristo «Apóstol del Padre y Buen Pastor»

Después de haber profundizado la legitimidad de una «cristología salesiana», en el sentido de una relectura carismática de algunos aspectos de la cristología y después de haber aludido a la centralidad de la relación con Cristo y a la importancia de la configuración a Él en la experiencia de Don Bosco, ha llegado el momento de exponer los *rasgos específicos* que nosotros, Salesianos, acentuamos en la contemplación de Cristo. Los encontramos en forma muy densa, aunque breve, en el artículo 11 de nuestra Regla de Vida; en seguida «hay que notar la relación íntima que existe entre ellos y la persona de Cristo en la línea de la ‘caridad’ de buen Pastor»<sup>19</sup>.

Aún tratándose de aspectos evangélicos que todo Salesiano debe tratar de cultivar en la propia «identidad carismática», nosotros los encontramos en Don Bosco en forma casi «connatural» y, además, con una característica extraordinaria: resulta prácticamente imposible separar en él la riqueza de los

<sup>19</sup> El Proyecto de vida de los Salesianos de Don Bosco, pág. 187.



*dones* del Espíritu Santo y la «infraestructura humana» que los sostiene. Se puede hablar, por esto, de «una espléndida armonía entre naturaleza y gracia» (*Const.* 21). Al analizar estos rasgos, doy por descontado que son centrales en la vida de Jesús; sería muy enriquecedor analizarlos en cuanto tales; aquí los vemos sólo *en cuanto vividos y reflejados* en nuestro Padre y Fundador; me limitaré por eso a ofrecer una simple glosa.

### **3.1. La gratitud al Padre por el don de la vocación divina a todos los hombres**

⇨ «*La gratitud al Padre...*»

En Don Bosco la *gratitud* es uno de los sentimientos más marcados y más nobles de su personalidad humana, que quiso transmitir en máximo grado a sus hijos. Pero se trata de una actitud *derivada*, puesto que es la respuesta a la *gratuidad*, tanto en el campo de las relaciones humanas, como, sobre todo, en la relación con Dios. En el desarrollo de tal actitud, la figura de Mamá Margarita tuvo gran importancia: en efecto, tal sentimiento va asociado al fuerte sentido de la *Providencia* que la mamá le inculcó, tanto al contemplar la naturaleza como en la valoración de la propia vida.

En la fusión de los dos aspectos –humano y cristiano– «en un proyecto de vida fuertemente unitario: el servicio a los jóvenes» (*Const.* 21), la *gratuidad* ocupa un lugar esencial. El artículo 20 de las Constituciones la presenta como el primer rasgo del sistema preventivo, que «era para él un amor que se dona *gratuitamente*, inspirándose en la caridad de Dios, que precede a toda criatura con su

providencia, la compañía con su presencia y la salvando su propia vida» (*Const.* 20).

Mientras estudiaba filosofía, Juan Bosco acompañó a jóvenes de clase acomodada en una casa de verano de los Jesuitas cerca de Turín, a la que ellos habían enviado a sus internos durante una epidemia. Si es verdad que él no encontró dificultad en la relación con ellos, es más tuvo en estos jóvenes amigos que le querían mucho y le respetaban, se convenció de que su 'método' no se adaptaba a un sistema de 'compensación recíproca': «En Montaldo (...) pudo conocer la dificultad de adquirir sobre ellos el suficiente ascendiente necesario para hacerles el bien. Y se persuadió de que no era llamado a ocuparse de los jóvenes de familias señoriales»<sup>20</sup>.

<sup>20</sup> MB I, pág. 395; MBe I, pág. 320.

Es impensable el sistema educativo pastoral de San Juan Bosco sin la experiencia de la gratuidad por ambas partes: las demostraciones de gratitud de sus muchachos son innumerables y conmovedoras, precisamente porque no agradecían lo que Don Bosco les daba, sino que agradecían al mismo Don Bosco que se daba a ellos, como expresión del amor gratuito y proveniente de Dios. Él mismo se consideraba así, como lo testifican las *Memorias Biográficas* que nos dicen que en 1859 Don Bosco se dio a sí mismo como aguinaldo: «*La poca ciencia, la poca experiencia que he adquirido, cuanto soy y poseo, oraciones, trabajos, salud, mi propia vida, todo deseo emplearlo para vuestro servicio. Por mi parte os entrego como aguinaldo a todo mí mismo; será cosa baladí, pero cuando os doy todo, quiero decir que no me guardo nada para mí*»<sup>21</sup>.

<sup>21</sup> MB VI, pág. 362; MBe VI, pág. 278.

⇒ «... *por el don de la vocación divina a todos los hombres*»

Hay un presupuesto fundamental, densamente teológico, en el pensamiento y en la praxis educativa pastoral de nuestro Fundador: la certeza de que toda persona no es sólo objeto de derechos y de deberes, u objeto de filantropía «horizontal», sino que en cualquier situación y a pesar de cualquier límite, deficiencia o pecado, ella es *imagen de Dios*; todos son hijos e hijas de Dios, *llamados* a Su amistad y a la vida eterna. De esta convicción de fe provenía en Don Bosco la *esperanza*, entendida como confianza en toda persona, sobre todo en el joven, que despierta en él la autoestima y sus energías de bien. Este destello de bondad que él no sólo encontraba, sino que *presuponía* en cada joven, incluso en los que podían ser considerados por otros como irrecuperables, es su típica expresión pedagógica. Es muy importante para todos nosotros que creamos y llevemos en nuestra praxis educativa pastoral esta convicción de nuestro amado padre, que decía: «Todo joven, por desgraciado que sea, tiene un punto sensible al bien y es el primer deber del educador descubrir ese punto, esa cuerda sensible del corazón, y sacar provecho de ella»<sup>22</sup>.

<sup>22</sup> Cf. MB V, pág. 367; MBe V, pág. 266.

Por otra parte, aun con los límites de la eclesio-  
logía de su tiempo, esta convicción fue para Don  
Bosco la fuente de su 'ecumenismo' y de su ansia  
*misionera*: no consideraba que pudiera descansar  
hasta que no hubiera anunciado a *todos* los hom-  
bres y a todas las mujeres del mundo, sin distinción  
de raza o de lengua, la Buena Noticia del Amor de  
Dios en Cristo, que nos llama a formar la gran Fami-

lia de sus hijos y de sus hijas, que es la Iglesia. Ésta es de hecho la fuente de donde brotaba su incansable actividad y su prodigiosa fantasía pastoral.

Hay que decir que Don Bosco encarnó plenamente la intuición teológica de San Pablo, que nos recuerda cómo del Padre «procede toda paternidad en el cielo y en la tierra» (Ef 3,15); él supo ser una mediación excepcional del amor paterno-materno de Dios para aquellos que se sentían menos dignos de Él, o para aquellos que no habían vivido una experiencia positiva de un padre o de una madre.

### **3.2. *La predilección por los pequeños y los pobres***

No es preciso demostrar esta atención a los pequeños y a los pobres, sea en referencia a la actitud de Jesús, porque son numerosos los textos evangélicos sobre este tema y central su importancia, sea en referencia al compromiso de Don Bosco. En todo caso conviene hacer notar que esta predilección en Don Bosco no proviene sólo de la magnanimidad de su corazón paterno, «grande como las arenas del mar», ni de la situación desastrosa de la juventud de su tiempo –como también del nuestro-, ni mucho menos de una estrategia socio-política. En el origen de ella está una *misión* de Dios: «El Señor indicó a Don Bosco, como primeros y principales destinatarios de su misión, a los jóvenes» (*Const.* 26). Y es bueno recordar que esto sucedió «con la intervención materna de María» (*Const.* 1); en efecto, Ella «indicó a Don Bosco su campo de acción entre los jóvenes, y lo guió y sostuvo» (*Const.* 8).

En este sentido es 'normativo', y no una simple anécdota, la actitud que Don Bosco asumió en un momento decisivo de su existencia sacerdotal, frente a la Marquesa de Barolo y a la oferta, ciertamente apostólica y santa, de colaborar en sus obras, abandonando a los muchachos andrajosos y solos: «Usted tiene dinero y encontrará fácilmente cuantos sacerdotes quiera para sus instituciones. No ocurre lo mismo con los chicos pobres... Cesaré oficialmente en el cargo y me entregaré de lleno al cuidado de mis muchachos abandonados»<sup>23</sup>.

<sup>23</sup> J. BOSCO, *Memorias del Oratorio de San Francisco de Sales*. Traducción del texto crítico italiano por José Manuel Prellezo. Editorial CCS, Madrid 2003, pág. 118.

Sería muy interesante profundizar las características típicas de los destinatarios preferenciales de nuestra misión: «jóvenes pobres, abandonados y en peligro». Aunque hoy se habla de «nuevas pobrezas» de los jóvenes, la *pobreza* alude directamente a su situación socio-económica: el *abandono* reclama la «calificación teológica» de privación de apoyo a causa de la falta de una mediación adecuada del Amor de Dios; el *peligro* reenvía a una fase determinante de la vida, la adolescencia-juventud, que es el tiempo de la decisión, después de la cual muy difícilmente se pueden cambiar las costumbres y las actitudes adoptadas. Dicha profundización sirve como punto de partida para determinar en cada Inspección (cf. *R*, 1) y comunidad, cuáles son los destinatarios prioritarios en el *hic et nunc* concreto, teniendo en cuenta, ciertamente, los criterios ahora indicados.

Tal predilección se agudiza en algunos contextos en los que se desarrolla nuestra misión, donde la pobreza, sobre todo juvenil, es lacerante. El Salesiano, mucho menos que cualquier otro, no tiende a crear choques o «lucha de clase». La predilección no

es sólo una elección o una «opción»: presupone un «amor universal», pero comporta algunas acentuaciones: no excluye a nadie, *pero no privilegia a todos*: sería contradictorio. Lo que importa en el testimonio es que esté bien claro que la nuestra es una predilección *evangélica*, que realiza la práctica de «*dar el máximo al que en la propia vida ha recibido el mínimo*». La caridad salesiana quiere comenzar no por los primeros, sino por los últimos; no por los más ricos desde el punto de vista económico o espiritual, los cuales disponen ya de atención y servicios; sino por aquellos que tienen necesidad de nosotros para suscitar esperanza y despertar energías.

### **3.3. *La solicitud en predicar, sanar y salvar, movido por la urgencia del Reino que llega***

↳ «*La solicitud en predicar...*»

«Toda la vida de Don Bosco imita y prolonga, especialmente en favor de los jóvenes, el ardor apostólico desplegado por Cristo en su vida pública»<sup>24</sup>.

Desde el comienzo de su Evangelio, Marcos nos dice: «Cuando arrestaron a Juan, Jesús se marchó a Galilea a *proclamar el Evangelio de Dios*» (Mc 1,14). Aunque hay otros textos en los que la actividad de Jesús se concentra en tres acciones —predicar el Evangelio, expulsar los demonios, curar las enfermedades y los sufrimientos (cf. Mc 3,13; Mt 9,35)— no hay duda de que su misión principal era la de «proclamar el Evangelio, el mensaje feliz de Dios».

Para Don Bosco es tan importante este elemento que constituye su principal petición el día de su

<sup>24</sup> *El Proyecto de vida de los Salesianos de Don Bosco*, pág. 188.

Primera Misa: «Es piadosa creencia que el Señor concede infaliblemente la gracia que el nuevo sacerdote le pide al celebrar la primera Misa; yo le pedí fervorosamente *la eficacia de la palabra*, para poder hacer el bien a las almas. Me parece que el Señor oyó mi humilde plegaria»<sup>25</sup>.

<sup>25</sup> MB I, pág. 519; MBe I, pág. 413.

Este aspecto está en íntima relación con el carácter educativo del método preventivo, en particular de la *razón*, parte del trinomio fundamental, con *la religión y el cariño*. «La 'razón', en la que Don Bosco cree como don de Dios y quehacer indeclinable del educador, señala los valores del bien, los objetivos que hay que alcanzar y los medios y modos que emplear»<sup>26</sup>. Y logra también que la vivencia de los Sacramentos, columnas de su edificio educativo pastoral, no degeneren en «*sacramentalismo*», sino que se transforme en verdadera vida de comunión con Dios.

<sup>26</sup> JUAN PABLO II, "Juvenum Patris", núm. 10.

Ciertamente, Don Bosco no empleó el término «evangelizar»; él hablaba efectivamente de dar el catecismo a los muchachos y predicar al pueblo. Con esto entendía lo que Pablo VI definió como la razón de ser de la Iglesia (cf. EN, 15). Y en este sentido la preocupación de nuestro fundador ha sido acogida en nuestra Regla de Vida en un artículo que comienza precisamente citando una frase suya: «Esta Sociedad comenzó siendo una simple catequesis. También para nosotros la evangelización y la catequesis son la dimensión fundamental de nuestra misión» (Const. 34).

⇒ «... sanar...»

No hace falta subrayar la centralidad de este aspecto en la vida y en la praxis de Jesús; baste recordar su respuesta a los enviados de Juan el Bautista: «Id a anunciar a Juan lo que estáis viendo y oyendo: los ciegos ven y los inválidos andan; los leprosos quedan limpios y los sordos oyen; los muertos resucitan, y a los pobres se les anuncia la Buena Noticia» (Mt 11,4-5). Y en el evangelio de Juan, toda la primera parte se centra en los «signos» de Jesús, la mayor parte de los cuales, se refieren a este campo.

Aurí sin olvidar que Don Bosco recibió de Dios también el carisma de la curación, no es a esto a lo que se refiere el artículo 11 de las Constituciones, tanto menos en relación con las actividades de sus hijos; no somos una Congregación que se dedique preferentemente a los enfermos.

No obstante esto, se trata de un punto esencial de nuestro carisma, que acentúa dos dimensiones. Actualmente, tanto en el campo psicológico como en el de la medicina, se ha ampliado el concepto de 'salud' o de 'curación'; no hay duda que nuestros destinatarios *prioritarios* son, en general, muchachos y muchachas '*enfermos*' a causa de su misma situación de abandono: de los traumas infantiles y familiares hasta las dependencias y hábitos físicos o psicósómáticos. «Todo esto ha llevado —escribía Don Juan Vecchi— a repensar el concepto de *prevención* y de *preventividad*. Tal vez para muchos significaba ocuparse sólo de muchachos y jóvenes que no han sido todavía alcanzados por el mal. Anticipar es ciertamente una regla de oro. Mas 'prevenir' quiere decir también impedir la ruina definitiva de quien está ya en el mal camino, pero tiene aún energías sanas



que desarrollar o recuperar. En la reflexión actual socio-pedagógica se habla de una primera prevención y de base, de una segunda de recuperación y de refuerzo, y de una última que logra detener las consecuencias extremas del mal»<sup>27</sup>.

<sup>27</sup> J.E.VECCHI, *Spiritualità Salesiana*, LDC, 2000, pág. 114. *Rasgos de espiritualidad salesiana*, Editorial CCS, Madrid, 2000, pág. 128.

Por otra parte, no debemos olvidar el *significado* de los milagros de Jesús. Uno de los mejores especialistas del tema escribe: «El milagro está destinado a la *salvación de todo el hombre*: su corazón y su cuerpo. Jesús, perdonando y curando al hombre de sus miserias, le hace tomar conciencia de la propia importancia frente al pecado, a la enfermedad, a la muerte (...). El milagro es el signo concreto de lo que representa Jesús para el hombre: el que salva totalmente, física y espiritualmente»<sup>28</sup>.

<sup>28</sup> R. LATOURELLE, *Milagros de Jesús y Teología del Milagro*, Salamanca, Sigüeme 2º, 1997, pág. 288.

En esta perspectiva se coloca plenamente el carisma salesiano. Don Bosco busca, con el 'criterio oratoriano' (cf. *Const.* 40), la promoción *integral* de sus muchachos. Los que niegan la realidad de los milagros, muchas veces lo hacen en nombre de un «espiritualismo», como si a Dios interesasen sólo «el alma» y las actividades religiosas.

↳ «...y salvar...»

Los tres verbos «predicar, sanar y salvar» se colocan en clara progresión, hasta llegar a la cumbre: la *salvación* de los muchachos, que es la cumbre de la atención de Don Bosco, como afirma Don Miguel Rúa: «No dio un paso, ni pronunció palabra, ni acometió empresa que no tuviera por objeto la salvación de la juventud. Lo único que realmente le interesó fueron las almas»<sup>29</sup>.

<sup>29</sup> M. RÚA, citado en *Const.* 21.

Cuando olvidamos que el fin último del trabajo salesiano es, siguiendo el ejemplo de Cristo, la salvación, caemos en un reduccionismo que representa una traición del sistema preventivo. En cambio, la relación con cuanto queda dicho antes nos habla de una salvación integral, que se concreta en el lema fundamental: «*da mihi animas*». El término *alma* no quiere ciertamente expresar una dicotomía, sino que es *metonímico*: para Don Bosco 'alma' significa toda la persona, en la perspectiva del plan de Dios; y la 'santidad', que viene a ser sinónimo de salvación, es la realización de la vocación divina de todo ser humano.

Siguiendo esta concepción antropológica integral, en nuestro trabajo educativo pastoral nosotros no podemos pararnos nunca en los umbrales de la evangelización, sino que en cualquier contexto debemos tratar de abrir a los jóvenes a la trascendencia religiosa, que no sólo es aplicable a todas las culturas, sino que se adapta con fruto también a las religiones no cristianas.

◇ «... movido por la urgencia del Reino que llega»

Sobre este punto, central en la predicación y en la praxis de Jesús, no podemos decir que Don Bosco haya insistido *explícitamente*: sería anacronismo esperarse de él una acentuación que sólo en el siglo XX ha sido retomada, si bien más en la exégesis y en la teología que en la vida ordinaria de la Iglesia. Y, sin embargo, no se trata sólo de una expresión retórica: de algún modo, la intuición fundamental que comporta el Reino, está presente, con otras palabras y actitudes, en Don Bosco y en su Carisma.

Tomemos, entre otros textos evangélicos, uno de los más importantes: el Sermón de la Montaña (Mt 5-7). Desde el punto de vista *formal*, incluye diversos géneros literarios: bienaventuranzas, 'normas' nuevas respecto de la Ley antigua, oración del 'Padre nuestro', etc. Pero todo ello está unificado por la centralidad del Reino: por esto ha sido llamado la «*carta magna de la proclamación del Reino*». Un Reino, en el que la paternidad de Dios no se caracteriza por su dominio, sino, al contrario, su dominio se caracteriza por la paternidad, de modo que en el «Reino de los cielos» no hay esclavos, y ni siquiera siervos, sino *hijos*.

Cuando se olvida esta perspectiva, se disocian todos sus elementos; incluso la propuesta de Jesús, contrapuesta a la Ley antigua, se convierte en una carga imposible de llevar: si ésta mata, aquélla *aniquila*. Es lo que un autor llama «la teoría de la *no posibilidad* (algo irrealizable) del precepto», representada por la ortodoxia luterana. Jesús exige que nos liberemos totalmente de la ira: una simple palabra hostil merece incluso la muerte. Jesús exige una castidad que evita hasta la misma mirada impura. Jesús exige una sinceridad absoluta, amor a los enemigos»<sup>30</sup>. Según este modo de comprender, la Ley Nueva se nos da sólo para que comprendamos de modo vital que no podemos cumplirla. Y para que, por lo tanto, recurramos con humilde confianza a la misericordia de Dios.

Cuando, en cambio, todo se centra en el Reino, se comprende qué es lo que constituye la «buena noticia» de Jesús: «El Reino de Dios está cerca» (Mc 1,15). Es una *situación nueva, don* de Dios con la colaboración humana, que ahonda sus raíces en la *metanoia*. En la medida en que se hace realidad el

<sup>30</sup> J. JEREMIAS, *Abba. El Mensaje central del Nuevo Testamento*, Salamanca, Sigueme 4<sup>o</sup>, 1993, pág. 240.

dominio paterno del Dios-Abbá, y en la medida en que nosotros, humanos, vivimos como hermanos, la utopía se hace realidad; no se «construye» el Reino poniendo juntos los trozos del Sermón de la Montaña; éste brota, en cambio, como de un manantial, del anuncio del Reino.

¿No es acaso lo que Don Bosco trataba de crear en sus obras y que se denomina «ambiente»<sup>31</sup>? Se trata de una situación constituida por personas, recursos, valores, actividades, que permitan al joven — también al más pobre y abandonado— experimentar «la belleza de la virtud y la fealdad del pecado». Se comprende así la famosa frase de Don Bosco: «poner al joven en la imposibilidad moral de pecar»; no coartando su libertad, sino, por el contrario, robusteciendo *afectivamente* su voluntad y su vida cristiana, de modo que pueda vivir, en plena libertad, su carácter de hijo/a de Dios y de hermano/a de los demás. La importancia de esta «ecología» educativa pastoral podría ser la traducción, en clave salesiana, de la centralidad del Reino y de la urgencia de su llegada.

<sup>31</sup> J. BOSCO, *El Sistema Preventivo en la educación de la juventud*, en *Constituciones y Reglamentos*, pp. 238-244.

### **3.4. *La actitud del Buen Pastor que conquista con la mansedumbre y la entrega de sí mismo***

Es obvio el carácter simbólico de la figura del pastor, aplicada a las personas que tienen a su cargo la responsabilidad y el cuidado de otros, con la ambivalencia que tal figura implica: se puede servir a los otros o servirse de ellos. Una tal ambivalencia se presenta también en la Revelación, desde el Antiguo Testamento. Uno de los textos más importantes a este propósito, presentado entre otras cosas en cla-

ve mesiánica, es el de Ezequiel 34, que en algunos de sus versículos aparece como cita al comienzo de las Constituciones. Es una audaz aplicación a Don Bosco, llamado a ser «pastor de los jóvenes» y, por ello, aplicable a todo Salesiano invitado a hacer suya la misión de Don Bosco: «Yo mismo en persona buscaré a mis ovejas, siguiendo su rastro. Les daré un pastor único, que las pastoree. Él las apacentará. Él será su pastor» (Ez 34,11.23).

En la predicación de Jesús, dicha figura ocupa un lugar de relieve, ante todo en la presentación del Señor como Buen Pastor en Juan 10,1-18; 25-30, como también en la parábola de la oveja perdida, presente en Lucas 15,4-7 y Mateo 18,12-24, con contextos literarios y teológicos muy diversos.

Poniendo juntos estos textos, encontraremos algunas características muy interesantes del Buen Pastor, que Don Bosco asumió en el propio seguimiento e imitación de Jesucristo. Recordemos que en el sueño de los nueve años la imagen del buen pastor cualifica la visión de la misión juvenil; esta imagen se volverá a presentar algunos años más tarde, en el segundo sueño, que incluirá una ligera reprensión por el hecho de no confiar suficientemente en Dios.

Jesús, el buen pastor, es la *puerta* de las ovejas. El exegeta católico Raymond Brown refiere que E. F. Bishop «ofrece un interesante ejemplo moderno del pastor que se echa a dormir atravesado en el umbral de la puerta, de modo que hace las veces, al mismo tiempo, del pastor y de la puerta para el ganado»<sup>32</sup>. Podríamos poner en boca del pastor, y también en los labios de Don Bosco, estas palabras: «Si quieren llegar a mis ovejas, tendrán que pasar por encima de mí».

<sup>32</sup> R.E.BROWN, *Evangelio de San Juan I*, Madrid, Cristianidad, 1979, pág. 632.

Él *conoce sus ovejas* y las llama una a una por su nombre; las ovejas le siguen, porque conocen su voz. Este pasaje evita el proverbial malentendido de la *masificación* y del gregarismo: el «servilismo bo-rreguil». En un precioso comentario exegético-espiritual del encuentro de Jesús Resucitado con María Magdalena, otro exegeta escribe: «Pero cuando (Jesús) se volvió hacia ella y le dijo esta palabra: ‘¡María!’, entonces fue pascua para ella. Nos acordamos de las palabras de Jesús transmitidas por el mismo evangelista: «Mis ovejas oyen mi voz y yo las conozco» (...). Sin duda, Juan quiere que pensemos en estas consoladoras palabras»<sup>33</sup>.

<sup>33</sup> G. VON RAD, *Sermones*, Salamanca, Sígueme, pág. 26.

Don Bosco realizó, de forma excepcional, este conocimiento personal de sus jóvenes: cada uno de ellos se sentía *conocido y amado personalmente*, hasta el punto de que discutían entre sí sobre quién era el predilecto del Padre; todos estaban convencidos de ser los predilectos. Recordemos la «palabrita al oído» y el conocimiento de su situación: «les leía en la frente», decían los jóvenes llenos de admiración. Esto, en gran parte al menos, se debe a su presencia en medio de ellos, una presencia típica, llamada en la tradición salesiana *asistencia*: no sólo física, sino sobre todo personal, afectuosa y preventiva; mediación humana del «*Dios te ve*».

Él *va en busca, con predilección, de la oveja perdida*. Es el rasgo típico y más escandaloso de la parábola sinóptica, con matices diversos en Lucas y Mateo. En Jesús expresa, entre otros, dos aspectos principales:

- el «mayor amor» hacia aquel que tiene mayor necesidad: el más pobre, el último, el pe-

gador; no es sólo amor pastoral: «*agápe*» diríamos; es también amor íntimo: «*filia*»; esto significa el «cargar sobre los hombros», lleno de cariño, la oveja perdida, una vez que la ha encontrado;

- la «subversión» de los criterios cuantitativos a causa del criterio cualitativo de la situación de quien está «perdido»: «os digo que así también habrá más alegría en el cielo por un solo pecador que se convierta que por noventa y nueve justos que no tienen necesidad de convertirse» (Lc 15,7); en Don Bosco es tan notoria una tal predilección que no faltan ejemplos.

Él *da vida a sus ovejas y da la vida por ellas*. Parece un simple juego de palabras, pero expresa una doble realidad muy profunda. Jesús vino «para que tengan la vida y la tengan en abundancia» (Jn 10,10). Pero esta plenitud de vida es inseparable del *don* de la propia vida: «Por esto me ama el Padre: porque yo entrego mi vida» (Jn 10,17). Es la antítesis absoluta del pastor mercenario, que no busca el bien de las propias ovejas, y menos aún piensa en sacrificarse por ellas. Esta palabra de Jesús encuentra *doble cumplimiento* en el Misterio Pascual, en el que Jesús *nos da la plenitud de la vida dando plenamente su vida por nosotros*.

A Don Bosco muy oportunamente le han sido aplicadas estas palabras de San Pablo: «Yo de buena gana gastaré lo que tengo y hasta me entregaré yo entero por vuestras almas» (2 Cor 12,15). El texto de Don Miguel Rúa ya citado (*Const.* 21) implica también este aspecto: «No dio un paso, ni pronunció palabra, ni acometió empresa...». Como dice él mismo:

«Yo por vosotros estudio, por vosotros trabajo, por vosotros vivo, por vosotros estoy dispuesto incluso a dar mi vida» (citado en *Const.* 14).

### **3.5. El deseo de congregar a los discípulos en la unidad de la comunión fraterna**

En todos los Evangelios, antes o inmediatamente después del anuncio de la Buena Noticia, Jesús «llamó a los que quiso (...) para que estuvieran con Él y para mandarlos a proclamar el Evangelio» (Mc 3,13-14; citado en *Const.* 96).

Las discusiones insolubles acerca del sentido de la fundación de la Iglesia por parte de Jesús durante su vida pública, conducen tal vez a olvidar lo esencial, es decir, que el anuncio de la salvación implica, en la palabra y en la praxis de Jesús, la dimensión *comunitaria*. En este sentido, muchos milagros de Jesús cumplen también la función de *reintegrar a las personas en la comunidad* humana, familiar, social y religiosa; como en el caso de los endemoniados o de los leprosos.

Pero es sobre todo en su relación con los discípulos, en particular con «los Doce», donde aparece más nítido este rasgo de Jesús, que culmina en el relato de Juan de la Última Cena. «Nadie tiene amor más grande que el que da la vida por sus amigos (...). Ya no os llamo siervos, porque el siervo no sabe lo que hace su señor: a vosotros os llamo amigos, porque todo lo que he oído a mi Padre os lo he dado a conocer. No sois vosotros los que me habéis elegido; soy yo quien os he elegido; y os he destinado para que vayáis y déis fruto, y vuestro fruto dure» (Jn 15,13-16 a).



Y posteriormente, en la *Oración Sacerdotal*, Jesús pide: «Padre, éste es mi deseo: que los que me confiaste estén conmigo donde yo estoy» (Jn 17,24 a); imposible imaginar una expresión más sencilla y más profunda del amor que la de *estar con* aquel que nos ama..

Uno de los paradigmas bíblicos que expresan mejor la salvación es precisamente la comunión fraterna. A propósito de la 'predicción' de Caifás, dice el evangelista: «... habló proféticamente anunciando que Jesús iba a morir por la nación; y no sólo por la nación, sino también para reunir a los hijos de Dios dispersos» (Jn 11,51b-52). Por desgracia, una visión individualista de la salvación ha oscurecido esta perspectiva y ha reducido también la dimensión eclesial a una pertenencia jurídica, a veces hasta exclusiva, como sucede en alguna interpretación del aforismo «*extra ecclesiam nulla salus*».

En Don Bosco todo esto es tan evidente que no podemos ni siquiera imaginarlo como una persona solitaria, excepto cuando rezaba; aunque en realidad éste era precisamente el momento en que estaba menos solitario. Pueden aplicarse, por analogía, a nuestro Padre las palabras que Urs von Balthasar dice a propósito de la oración de Jesús, gracias a la cual Él «puede llegar a ser 'el hombre para los hombres' (para todos) (...). Si Jesús no se hubiese retirado a una soledad tan profunda con Dios, no habría llegado nunca tan lejos en la comunión con los hombres»<sup>34</sup>.

De ahí viene la entrega de Don Bosco a los jóvenes, tan total y extraordinaria que se ha llegado a poner en sus labios, en un canto en su honor, que no podría estar en el cielo sin los jóvenes; para él

<sup>34</sup> H.U. BALTHASAR, *Relación inmediata del hombre con Dios*, Concilium 29 (1967), pág. 418.

no sería el cielo. Aún en su exageración, esta frase pone el acento en la pasión de Don Bosco por la convivencia fraterna entre sus jóvenes y evidentemente por la fraternidad comunitaria con sus hijos Salesianos. Si releemos las expresiones de Don Bosco sobre los «cinco defectos que deben evitarse» en la Congregación, la mayor parte de ellas se refiere precisamente a la vida comunitaria<sup>35</sup>.

<sup>35</sup> DON BOSCO, *A los socios Salesianos*, en *Constituciones y Reglamentos*, pp. 236-237.

Concluyendo la presentación de estos rasgos eminentes de la figura de Jesús, presentes en la vida de Don Bosco y en nosotros, debemos tener claro que son expresión radiante de una realidad nuclear y originante: la *caridad pastoral* (cf. *Const.* 10). En su íntima unidad se pueden también considerar, siguiendo el estilo del CG25, como cinco fichas para un bosquejo de una «cristología salesiana». De tal cristología nace para nosotros una vida religiosa, una experiencia espiritual y una práctica pastoral, centradas en Cristo y con clara identidad carismática: «Jesucristo es la ley viviente y personal»<sup>36</sup>, Él es «nuestra regla viviente» (*Const.* 196).

<sup>36</sup> «*Veritatis splendor*», núm. 15.

#### 4. Jesucristo «nuestra Regla Viviente»

«Cuando la Iglesia reconoce una forma de vida consagrada o un Instituto, garantiza que en su carisma espiritual y apostólico se dan todos los requisitos objetivos para alcanzar la perfección evangélica, personal y comunitaria»<sup>37</sup>. Puesto que no existe otra perfección evangélica que no sea la «*configuración a Cristo*» (Rm 8,29), que implica *el seguimiento y la imitación* del Señor Jesús, la Regla de Vida de un Instituto debe presuponer, al menos implícitamente, una cristología carismática. Para nosotros, Salesia-

<sup>37</sup> VC 93.

nos, ya había sido precisada en modo esencial por Don Bosco en el ya citado artículo 1 de las Constituciones de 1858 y está presente como dimensión transversal y de modo explícito en el texto constitucional actual.

En cuanto al *seguimiento* de Cristo, se debe recordar que «en el origen de la consagración religiosa hay una llamada de Dios, que se explica sólo con el amor que Él nutre por la persona llamada. Este amor es absolutamente gratuito, personal y único. (...) La llamada de Cristo, que es la expresión de un amor redentor, abraza a la persona entera, alma y cuerpo, sea hombre o mujer, en su único e irrepetible 'yo personal'»<sup>38</sup>. Y, en efecto, nuestras Constituciones, recordando a Juan 10,3.14, hablan de la «predilección del Señor Jesús, que nos ha llamado por nuestro propio nombre» (*Const.* 196). Esta vocación no se da sólo en vista de la realización de una misión o de un deber que cumplir, sino que es principalmente una vocación a la intimidad y a la comunidad de vida con Jesús: Él «llamó personalmente a sus Apóstoles para que *estudiesen con Él* y para mandarlos a proclamar el Evangelio» (*Const.* 96, citando a Mc 3,14).

Esta *llamada* que el Señor nos hace para dar una respuesta a las «necesidades de su pueblo» (*Const.* 28), sobre todo de los jóvenes más necesitados, y la *respuesta* del discípulo que acoge la invitación, encuentran su máxima expresión en la **profesión religiosa**, «signo del encuentro de amor entre el Señor que llama y el discípulo que responde» (*Const.* 23).

En la fórmula de la profesión, que está —no lo olvidemos— inserta en un contexto de *oración*, se dice: «Como respuesta al amor de Jesús... que me llama a seguirlo más de cerca» (*Const.* 24; cf. *Const.* 3);

<sup>38</sup> CIVCSVA, *Potissimum Institutioni*, núms. 8-9, citando «*Redemptionis donum*», núm. 3.

de este modo se evidencia expresamente el carácter dialógico de la vocación, no como suceso puntual en la vida del Salesiano, sino como situación permanente que lo caracteriza. Nuestra respuesta se concreta siguiendo a Jesucristo «nuestra regla viviente» (*Const.* 196) y practicando las Constituciones Salesianas (cf. *Const.* 196), que son nuestro proyecto evangélico de vida.

Este carácter dialógico se expresa mucho mejor en la Profesión Perpetua que, utilizando un término de inagotable evocación bíblica, es presentada como *Alianza*: por esto nuestra *fidelidad* «es una respuesta constantemente renovada a la especial alianza que el Señor ha sellado con nosotros» (*Const.* 195).

En cuanto a la *imitación* del Señor Jesús, encontramos en el contexto de nuestro trabajo misionero una referencia de extraordinaria densidad bíblica, que subraya el sentido de la vía de la encarnación: «A ejemplo del Hijo de Dios, que en todo se hizo semejante a sus hermanos...» (*Const.* 30); esto parece recordar dos pasajes paradigmáticos sobre el anonadamiento de Cristo y sobre su solidaridad extrema con el hombre (Flp 2,7; Hb 2,14-18; 4,15).

El seguimiento y la imitación de Jesucristo se concretan en los diversos aspectos de la vida salesiana, tal como aparecen hoy en el texto constitucional: *misión, vida comunitaria, consejos evangélicos, oración y formación.*

❖ En primer lugar nosotros estamos implicados en la realización de la *misión* que Jesús mismo nos ha confiado, colaborando con Él en su plan de salvación. «El espíritu salesiano encuentra su modelo y su fuente en el *corazón mismo de Cristo, apóstol*

*del Padre»* Const.11); la caridad pastoral es su centro y su síntesis (cf. *Const.* 10).

Trabajamos con Él en la *construcción del Reino* (*Const.* 3), que constituye la atención principal de la vida de Cristo, de su acción y de su palabra. En el primer capítulo de las Constituciones, donde queda definida nuestra identidad, leemos, en efecto, que orientamos «nuestra acción pastoral por el advenimiento de un mundo más justo y más fraterno en Cristo», tratando de responder a las necesidades de los jóvenes y de los ambientes populares, con «la voluntad de actuar con la Iglesia y en su nombre» (*Const.* 7), contribuyendo a edificar la Iglesia misma como Cuerpo de Cristo, a fin de que, también por nuestro medio, aparezca ante el mundo como «sacramento universal de salvación» (*Const.* 6).

Aquí está la dimensión *mística* del trabajo salesiano: sabemos que con este trabajo participamos «en la acción creadora de Dios y cooperamos con Cristo en la construcción del Reino» (*Const.* 18). Esta construcción del Reino de Dios se manifiesta en la multiplicidad de actividades que buscan la promoción integral de los jóvenes más pobres y de los ambientes populares, cooperando con los que crean una sociedad más digna del hombre (cf. *Const.* 33). Me gusta subrayar que en este trabajo el Salesiano coadjutor desarrolla una función propia e insustituible, que debe ser valorizada y promovida: su laicidad consagrada, en efecto, lo hace «de modo específico testigo del Reino de Dios en el mundo, cercano a los jóvenes y a las realidades del trabajo» (*Const.* 45).

El contenido de la misión es muy claro: *testimoniar el amor de Cristo*. Aun sin olvidar que somos signos de un Dios Trinitario (cf. *Const.* 2), concreta-

mente somos enviados a ser continuadores de la misión de Jesús. Con el ejemplo y bajo la protección de María, somos «entre los jóvenes testigos del amor inagotable de su Hijo» (*Const.* 8), un amor que es auténtico en la medida en que se manifiesta y es tanto más eficaz cuanto mejor es percibido como expresión de amor por parte de nuestros destinatarios.

La salvación no es sólo transcendencia de la liberación, como si en esta tierra no debiéramos comprometernos hasta el fondo para llevar alivio a cuantos sufren las consecuencias del pecado, del egoísmo, de la injusticia; la liberación no es tampoco sólo inmanencia de la salvación, como si fuese posible trabajar sólo para crear el paraíso aquí abajo en la tierra. Nuestras Constituciones hacen una síntesis espléndida de estos dos elementos cuando dicen que el amor de Cristo es *liberador y salvífico*. Y se concreta en la promoción integral de nuestros destinatarios (cf. *Const.* 33) y así «actuamos la caridad salvífica de Cristo organizando actividades y obras de carácter educativo-pastoral» (*Const.* 41), centradas en la evangelización y en la catequesis, puesto que «nuestra ciencia más eminente es conocer a Jesucristo, y nuestra alegría más íntima, revelar a todos las riquezas insondables de su misterio. Caminamos con los jóvenes para llevarlos a la persona del Señor resucitado, de modo que, descubriendo en Él y en su Evangelio el sentido supremo de su propia existencia, crezcan como hombres nuevos» (*Const.* 34).

Esta misión es, al mismo tiempo, *comunitaria y personal*: la comunidad en cuanto tal debe ser «signo revelador de Cristo y de su salvación» (*Const.* 57), que nos libera del egoísmo y nos hace hermanos, germen de la nueva humanidad. También los

consejos evangélicos están al servicio de la misión: con la obediencia «cada uno pone sus cualidades y dones al servicio de la misión común» (*Const.* 69); la pobreza «nos lleva a ser solidarios con los pobres y a amarlos en Cristo» (*Const.* 79); y la castidad «nos hace testigos de la predilección de Cristo por los jóvenes» (*Const.* 81).

Los *destinatarios* de esta misión son los jóvenes, sobre todo los más pobres, abandonados y en peligro (cf. *Const.* 2 y 26). Ya en el «sueño de los nueve años» fue el mismo Jesús quien mostró a Juanito Bosco el campo de trabajo: «El Señor indicó a Don Bosco, como primeros y principales destinatarios de su misión, a los jóvenes, especialmente a los más pobres» (*Const.* 26). Es el mismo Señor quien «nos ha dado a Don Bosco como padre y maestro» (*Const.* 21).

Finalmente, las Constituciones nos invitan a tener siempre presente que, sea cual sea la actividad que realizamos, «educamos y evangelizamos siguiendo un proyecto de promoción integral del hombre, orientado a Cristo, hombre perfecto» (*Const.* 31). Esto significa que la evangelización es una mediación extraordinaria de la humanización de la persona, precisamente porque la educación busca la construcción de la persona por medio del desarrollo de todas sus dimensiones y se realiza comunicando valores, sentimientos, convicciones, ideales, además de conocimientos, actitudes y habilidades. Por otra parte, la evangelización implica toda la aportación de la educación como metodología, en el sentido de que lo que deseamos hacer interiorizar a los jóvenes entra por la puerta de la disposición favorable, de la experiencia gozosa, de la iluminación de la mente, de la predisposición de la

voluntad, hasta convertirse en mentalidad, práctica cristiana, inserción en la comunidad de los creyentes, compromiso en la historia. Tal es el significado de la expresión de Don Bosco: «La educación es cosa del corazón».

❖ La centralidad de Jesucristo se manifiesta, además, en la *vida de comunidad*. Ante todo, la experiencia de la comunidad *en cuanto tal* se basa en Cristo: el hermano ama su comunidad, aunque sea imperfecta, porque «sabe que en ella encuentra la presencia de Cristo» (*Const.* 52); es Él quien se ha identificado con el miembro más débil y necesitado entre nosotros (cf. Mt 25,31-46); mientras haya entre nosotros quien está en necesidad, Cristo tendrá necesidad de nosotros. La práctica de los consejos evangélicos ayuda a vivir en la comunidad «como en una familia que goza de la presencia del Señor» (*Const.* 61, evocando Mt 18,20). Esta experiencia de la comunidad unida en Cristo (cf. *Const.* 89) encuentra su máxima expresión en la oración comunitaria, puesto que ésta manifiesta de forma visible que «no nace de voluntad humana, sino que es fruto de la Pascua del Señor» (*Const.* 85; cf. Jn 1,13).

La vida misma de la comunidad se hace *formadora* en cuanto «está unida en Cristo y abierta a las exigencias de los tiempos» (*Const.* 99). Con mayor razón, esto se dice de las comunidades formadoras: en ellas «se vive más intensamente: todos sus miembros forman entre sí una familia, cimentada en la fe y el entusiasmo por Cristo» (*Const.* 103).

Dentro de la comunidad, aquel que ejerce el carisma de la animación y del gobierno lo hace «en nombre y a imitación de Cristo, como servicio a los hermanos» (*Const.* 121): «representa a Cristo que



une a los suyos en el servicio del Padre» (*Const.* 55). Dar vida a la *autoridad* en la comunidad salesiana es, pues, vivir como icono de Cristo.

Naturalmente, no basta esta concentración cristológica en los artículos constitucionales que se refieren a la comunidad para garantizar su identidad «cristiana». Ésta debe ser siempre evaluada respecto de la real centralidad que ocupa Cristo dentro de ella, en la manera de pensar, de juzgar, de evaluar, de integrar, de perdonar, de amar, hasta llegar a ser verdaderamente «cuerpo» de Cristo.

❖ Es indudable, además, que los *consejos evangélicos* presentan un carácter explícito de conformación con Cristo. Es más, sin esta referencia cristológica, los consejos no tendrían sentido: «Seguimos a Jesucristo que, *virgen y pobre*, por su *obediencia* redimió y santificó a los hombres, y participamos más íntimamente en el misterio de su Pascua, en su anadamiento y en su vida en el Espíritu» (*Const.* 60).

Hablando de la *Obediencia*, un mismo artículo en dos ocasiones nos presenta a Jesús como modelo: «Nuestro Salvador nos aseguró que había venido a la tierra no para hacer su propia voluntad, sino la voluntad del Padre que está en los cielos. (...). Vivimos en la Iglesia y en la Congregación, la obediencia de Cristo, cumpliendo la misión que nos está confiada» (*Const.* 64). Todo esto es recogido de nuevo en la afirmación sintética que se encuentra en el párrafo siguiente: «Adoptamos el Evangelio como regla suprema de vida» (*Const.* 64), lo que quiere decir, según la carta a los Gálatas, que para nosotros es importante «obedecer a la ley de Cristo» o, mejor aún, «tener a Cristo como ley» (cf. Gal 6,2).

También nuestra *Pobreza* manifiesta una forma del seguimiento concreto de Jesús, el cual «siendo rico se hizo pobre para enriquecernos con su pobreza... nació en la pobreza, vivió en la privación de todos los bienes y murió desnudo en una cruz» (*Const.* 72; cf. 2 Cor 8,9). Así somos invitados a participar de la felicidad prometida por el Señor a los «pobres de espíritu» (*Const.* 75; cf. Mt 5,3; Lc 9,57-58).

Finalmente, por medio de nuestra *Castidad* «seguimos de cerca a Jesucristo» (*Const.* 80) y mediante su práctica concreta llegamos a ser «testigos de la predilección de Cristo por los jóvenes. Ella nos permite amarlos sinceramente, de modo que se den cuenta de que son amados» (*Const.* 81).

La visión cristológica de los consejos evangélicos no quiere negar su valencia antropológica y su potencialidad humanizadora; es más, éstas quedan reforzadas, como lo explicita el artículo 62 de la Constitución: «En un mundo tentado por el ateísmo y por la idolatría del placer, de la posesión y del poder, nuestro modo de vivir testimonia, especialmente a los jóvenes, que Dios existe y su amor puede llenar una vida; y que la necesidad de amar, el ansia de poseer y la libertad para decidir de la propia existencia, alcanzan su sentido supremo en Cristo Salvador». Resulta estimulante constatar que Dios no queda afirmado a costa del hombre, sino más bien que Cristo lleva al hombre a su plenitud.

❖ También en la vida de *oración*, personal y comunitaria, hermosamente descrita como un *diálogo con el Señor*, encontramos la plenitud de nuestra relación con el Señor Jesús, en cuanto «*hijos en el Hijo*». Cada uno de nosotros «alimenta su amor a

Cristo en la mesa de la Palabra y la Eucaristía» (*Const.* 84); en particular, los momentos explícitos de oración manifiestan dicha intimidad con el Señor: «dan a nuestro espíritu unidad profunda en el Señor Jesús» (*Const.* 91).

Como manifestación de la amistad con Él, el Salesiano «advierde la necesidad de orar ininterrumpidamente en diálogo sencillo y cordial con Cristo vivo» (*Const.* 12). Esta necesidad se expresa en las frecuentes visitas a Jesús Sacramentado, de las que «sacamos dinamismo y constancia en nuestro trabajo por los jóvenes» (*Const.* 88). Por último, como expresión máxima de nuestra actividad pastoral con los jóvenes, los encaminamos al encuentro con Cristo, en la escucha de la Palabra, en la oración y en los sacramentos (cf. *Const.* 36).

❖ Finalmente, la *formación* es vista como la respuesta continua a este amor de predilección del Señor que nos llama; por esto, el texto constitucional afirma que, puesto que la formación es hacer «experiencia de los valores de la vocación salesiana», nos comprometemos en un proceso que dura toda la vida, «iluminados por la persona de Cristo y por su Evangelio» (*Const.* 98). Esto nos permite «configurarnos más perfectamente a Cristo y renovar la fidelidad a Don Bosco para responder a las exigencias, siempre nuevas, de la condición juvenil y popular» (*Const.* 118).

«Mirar a Cristo como modelo significa recordar que el camino de santificación a que estamos llamados es camino de '*crisificación*' (Ef 4,19)»<sup>39</sup>. Y ésta es la función de la formación, que por esa misma razón no puede reducirse a las fases iniciales, sino que debe continuarse durante toda la vida del Sale-

<sup>39</sup> El Proyecto de vida de los Salesianos de Don Bosco, pág. 185.

siano en un proceso nunca acabado, hasta que no estemos completamente en Él.

En particular, las «*situaciones límite*» de nuestra vida son ocasión de una decidida y definitiva conformación a Cristo. Aunque los artículos referentes a este tema en el CG25 se trasladaron del contexto de la formación al de la vida comunitaria, cambiando ligeramente el acento, no por ello dejan de representar *ocasiones* de formación personal.

Igualmente, la condición de ancianidad y enfermedad permite «unirse a la pasión redentora del Señor» (*Const.* 53). La muerte se caracteriza como la hora en que se da a la propia vida consagrada la realización suprema, participando plenamente en la Pascua de Cristo (cf. *Const.* 54). De este modo, tanto en la vida como en la muerte (cf. *Const.* 94), somos signos de la fuerza de la Resurrección de Cristo.

Podemos sintetizar este seguimiento-imitación de Jesús, en el que ahonda sus raíces el carácter formativo de toda nuestra vida, en el hermoso artículo conclusivo de las Constituciones, en el que se dice que éstas son «para nosotros, discípulos del Señor, un *camino que conduce al Amor*» (*Const.* 196).

Nuestras Constituciones nos ayudan, pues, a realizar el seguimiento e imitación de Cristo en todos los aspectos de nuestra vocación: misión, vida fraterna, consejos evangélicos, oración y formación. Con la certeza que nos viene de la fe, podemos profesar que en nuestras Constituciones «la norma última de la vida religiosa es el seguimiento de Cristo tal como lo propone el Evangelio»<sup>40</sup>. No es otro el significado del programático artículo 196 con que se cierra nuestra Regla de Vida. Esta afirmación hace más esti-

<sup>40</sup> CIVCSVA, *Potissimum Institutioni*, núm. 8.

mulante y comprometedora nuestra vida, que es esencialmente «crística». Nada hay más exigente que profesar a Jesucristo como «nuestra regla viviente». Nada más carismático que el saber que «nosotros (Lo) descubrimos presente en Don Bosco que entregó su vida a los jóvenes». Nada más auténtico que acoger las «Constituciones como testamento de Don Bosco, libro de vida para nosotros y prenda de esperanza para los pequeños y los pobres» (*Const.* 196).

### Conclusión

***«¡Seamos imitadores de Don Bosco, como él lo fue de Cristo!»***

«El camino que la vida consagrada debe emprender al comienzo del nuevo milenio está guiado por la contemplación de Cristo»<sup>41</sup>.

<sup>41</sup> CIVCSVA, *Caminar desde Cristo*, núm. 23.

Nosotros, Salesianos, hemos sido invitados a contemplar a Cristo con la mirada de Don Bosco, que no tenía otra meta que la salvación de los jóvenes. Para nosotros, su «cristología» apostólica es nuestra cristología. Somos sensibles a determinados rasgos característicos de Jesús, que para nuestro querido padre fueron como un programa de vida. Él no escribió ningún tratado de cristología, pero sí la cristología es también la historia del seguimiento de Cristo, él ha vivido y ha inaugurado un camino particular, el que nosotros hemos decidido públicamente recorrer con nuestra profesión.

Decía al comienzo de esta carta que la contemplación de Cristo se concreta en tres elementos inseparables: conocerlo más profundamente, amarlo más intensamente y seguirlo más radicalmente. Sin negar —¡al contrario!— la importancia del conoci-

miento teológico y en particular de la cristología, querría afirmar que el seguimiento es el método más seguro e insustituible para conocer y amar a Cristo; para nosotros, estas exigencias pasan a través de la experiencia salesiana, es decir, a través del seguimiento de Don Bosco. Nosotros nos ponemos a seguir a Cristo sobre los pasos de Don Bosco.

En 1986, centenario de la fotografía histórica hecha en Barcelona, Don E. Viganò escribió la siguiente dedicatoria: «¡Ésta es la mejor foto de Don Bosco! A los cien años, los jóvenes que no cupieron en ella esperan, por las calles y los continentes, el don de la apasionante misión salesiana. *¡Seamos imitadores de Don Bosco, como él lo fue de Cristo!*».

Con razón nuestras Constituciones se cierran con un artículo que constituye una admirable síntesis de esta imitación de Cristo a través de Don Bosco: «Nuestra regla viviente es Jesucristo, el Salvador anunciado en el Evangelio, que hoy vive en la Iglesia y en el mundo, y a quien nosotros descubrimos presente en Don Bosco, que entregó su vida a los jóvenes» (*Const.* 196). Difícilmente se podría expresar mejor nuestro compromiso y nuestra recompensa.

Confío a María a cada uno de vosotros y a los jóvenes del mundo. Ella, que ha contemplado a Cristo con su mirada y corazón materno, nos enseñe a contemplarlo hasta identificarnos plenamente con Él, y nos configure a Don Bosco para seguir siendo para los jóvenes de hoy «signos y portadores del amor de Dios».

A todos, ¡feliz Navidad y buen Año 2004!

Pascual CHÁVEZ VILLANUEVA  
*Rector Mayor*